

УДК 297.18

**АБУ ШАКУР АС-САЛИМИ АЛЬ-КЕШИ – ВЕЛИКИЙ ПРЕДСТАВИТЕЛЬ
УЧЕНИЯ МАТУРИДИЯ**

С. У. Примов

*Соискатель,
Ташкентский исламский университет,
г. Ташкент, Узбекистан*

ABU SHAKUR AS-AL-SALIMI KESHI – GREAT EXERCISE OF MATURIDY

U. S. Primov

*Doctoral applicant,
Tashkent Islamic University,
Tashkent, Uzbekistan*

Summary. The article is dedicated to famous scholar of medieval centuries from Mawerannah Abu Shakur as-Salimi Keshi. Also, article gives information about his book “at-Tamkhid fi bayan at-tawkhid”, and its manuscript and lithographic copies kept in libraries of Uzbekistan and abroad. In addition, author gives brief summary to main dogmatic subjects revealed in the book.

Keywords: tamkhid; tawkhid; faith; ahl as-sunna wal-jama'a; taklif; taqa; bid'a.

Наука «калям», изучающая один самых важных, вместе с тем тонких вопросов убеждения исламской веры, прошла этапы развития и формирования. В Мовареннахре в развитии науки калям, несомненно, велика роль Абу Мансура Матуриди (ум. в 333/944). Термином «калям», которым в средневековой мусульманской литературе в широком смысле обозначали всякое рассуждение на религиозно-философскую тему (включая рассуждения христианских и иудейских теологов), а в специальном значении – спекулятивную дисциплину («илм ал-калам), дающую догматам ислама толкование, основанное на разуме, а не на следовании религиозным авторитетам (таклид). Калам возник и развивался первоначально в ходе дискуссий, развернувшихся в исламе с появлением различных религиозно-политических группировок (хариджиты, кадариты, джабриты, мурджииты), а также диспутов с представителями немусульманских верований (маздеизм, христианство).

Одним из улемов, внёсших огромный вклад для широкого распространения учения матуридия в исламском мире после Абу Мансура Матуриди является учёный Мавераннахра, уроженец Кеша Абу Шакур Мухаммад ибн Абдуллах ас-Саид ибн Шуайб аль-Кеши аль-Ханафи ас-Салими аль-Макшифи.

Очень мало биографических данных о жизни, дате рождения, наставниках

и учениках, а также о книге «ат-Тамхид фи баён ат-тавхид» [1]. Абу Шакура ас-Салими. К примеру, автор книги «Кашф аз-зунун» Хаджи Халифа довольствовался упоминанием о существовании его книги [6, с. 640]. Учёного называют аль-Кеши применительно к старинному городу Кеш, в некоторых арабских источниках его называют аль-Кашши или аль-Касси. А «аль-Ханафи» его называли за убеждения и приверженность к ханафитскому мазхабу.

Турецкий исследователь Омар Туркмен, проводивший научные изыскания по данной теме, утверждает, что имя учёного «ас-Салими» взято из названия племени, из которого он происходил. А также, он пишет, что точно так, как Абу Мансура Матуриди удостоили имени «Имамул худо (имам праведного пути)», Абу Шакур удостоился имени «аль-Мухтади (идуший праведным путём)» [9, с. 4]. В биографических источниках и современных исследованиях трудно встретить какие-либо данные, по какой причине учёного называли аль-Макшифи.

Учёный родился в первой половине V/XI в., как уже говорилось выше, в старинном Кеше. Он в своей книге «Тамхид» пишет, что в 470-х годах хиджры учился на книгах Шейхуль-ислама аль-Имам аз-Захид Абу Бакр Мухаммад ибн Ахмад ибн Хамза аль-Хатиб ас-Самарканди (VI/XI в.) [1, с. 393–394].

Это доказывает, что учёный родился в первой половине V/XI века и обучался в Самарканде. Он жил в эпоху самого расцвета науки и культуры на Востоке. Начиная с этого времени, учение матуридия начало распространяться на весь исламский мир. До этого название «матуридия» отдельно не употреблялось. Учение получило распространение преимущественно среди ханафитов Мавераннахра. Ал-Матуриди приписывают трактаты в опровержение карамитов, рафидитов и муъгазилитов. Ряд вопросов калама он и его последователи решали в духе ашъаритских представлений о реальности и извечности сущностных атрибутов бога (знания, могущества и т. п.); об извечности Корана в отношении его «смысла» и возникновении его во времени в отношении словесного выражения этого смысла; о возможности лицецерения бога праведниками в потустороннем мире без уточнения характера такого лицецерения; о том, что все человеческие действия «творяются» богом и что человек «присваивает» их (касб) благодаря своей воле и способности. Однако в отличие от ашъаритов ал-Матуриди и его последователи признавали извечность не только сущностных атрибутов бога, но и атрибутов действия, вслед за муъгазилитами подчёркивали наличие у человека свободы выбора (ихтийар), в частности способности выбирать между двумя противоположностями (ал-иститаъа ли-д-диддайн), в духе «крайних» мурджиитов сводили веру к словесному признанию Аллаха, не связывая её с какими-либо деяниями, религиозными обрядами и т. п.

Основной наставник Абу Шакура ас-Салими Абу Бакр Мухаммад ас-Самарканди был одним из зрелых улемов Самарканда того времени. Как пишет Нажмуддин Умар ан-Насафи [4, с. 111, 348], его двор служил для учеников как медресе. Там они обучались чтению Корана, хадисам и т. п.

В свою очередь, Абу Бакр Мухаммад ас-Самарканди был учеником предводителя ханафитских улемов того времени Абу Мухаммада аль-Бухари (ум. в 448/1056 г.) [2, с. 394].

Абу Шакур ас-Салими в своей книге «Тамхид» изложил важные вопросы

науки калам и рассуждал на основе разумных и практических аргументов. Данное произведение в то время и позднее являлось важным источником, излагающим учение ахли сунна валь-джамаа.

Абу Шакур ас-Салими так излагает причины написания книги «Тамхид»: «некоторые мои друзья попросили меня написать тамхид (пособие) об основах просвещения и тавхида (единобожия), чтобы было всё понятно и ясно. После испрошения у Бога благословения, чтобы моё произведение принесло пользу обладателям разума в поисках правильного пути, я принял это предложение, написал данную книгу и назвал её «Ат-тамхид фи баёнит-тавхид (Пособие по изложению тавхид)» [2, с. 6]. Действительно, как пишет сам автор, книга написана очень лёгким стилем, даже те, кто имеют начальные знания арабского языка, могут свободно пользоваться ею. Это создаёт условия ученикам для наиболее досконального и глубокого изучения учения матуридия.

До нас дошли рукописные и литографические экземпляры книги «Тамхид». В фонде института рукописей востоковедения им. Абу Райхана Бируни АН Уз хранятся рукописные экземпляры книги под номерами 2638, 8736, 4604, 8160. В фонде им. Хамида Сулейманова АН Уз хранится рукописный экземпляр книги «Тамхид» под номером 2418, но в данной рукописи в наличии лишь первые четыре части первой главы.

По сведениям востоковеда из Европы К. Брокельмана, рукописные варианты произведения хранятся в Турции в библиотеке «Ашир» под номерами I.524/5, 1222, в библиотеке «Селим ага» под номером 587, в библиотеке «Шехид» под номером 1153 и в библиотеке «Сулеймания» под номерами 524, 525 и 2167 [7, с. 744].

В библиотеке Духовного управления мусульман Узбекистана имеется 5 литографических экземпляров произведения «Тамхид» Абу Шакура ас-Салими под номерами 27-Е, 105-Е, 140-Е, 313-Е, 560-Е. Все вышеперечисленные литографические издания откорректированы в 1326/1908 г. Кази Мулла Мухаммадом Иса Хаджи Мусави Ризави, напечатаны в Самарканде в типографии «Демурф» Муллою Авлия. Кроме

того, хранящийся в фонде института рукописей востоковедения им. Абу Райхана Бируни АН Уз литографический экземпляр книги под номером 14315 напечатан в типографии «Фаруки» в городе Дели.

После написания книги «Тамхид» Абу Шакуром ас-Салими многие улемы ханафитского мазхаба пользовались ею в освещении вопросов вероубеждения. В том числе автор комментариев ко многим книгам, известный ханафитский учёный Нуриддин ибн Султан Мухаммад Али аль-Кари в своём произведении «Шарх ал-фикх аль-акбар (Комментарий большого фикха)», рассуждая на тему о том, что смертные грехи не приводят к потере веры человека, привёл ссылки из книги Абу Шакура ас-Салими «Тамхид» [5, с. 155].

Турецкий исследователь Омар Туркмен пишет, что один из улемов османских турков Баязи Заде (...) в своей книге «Аль-Усуль аль-мунифату лиль-имами Аби Ханифата (Убежденческие взгляды имама Абу Ханифы)» использовал произведение «Тамхид» для разъяснения убежденческих взглядов Абу Ханифы [9, с. 126].

О значении произведения «Тамхид» в учении матуридия писали несколько современных исследователей. В том числе, европейский востоковед Клауде Джиллод пишет: «...в Мавераннахре до второй половины V/XI века не было совершенных книг по науке калям. Именно в данное время Абу Шакур ас-Салими написал своё произведение, посвящённое науке калям. Данное произведение стало большим вкладом в развитии учения матуридия» [8, с. 62].

Доктор исторических наук А. Муминова писала, что Абу Шакур ас-Салими жил во второй половине V/XI в. и его произведение «Тамхид» использовали как учебное пособие, также она коротко описала данную книгу [3, с. 59].

Абу Шакур ас-Салими разделил убежденческие темы на 12 глав: «Разум (ум)», «Известные и осязаемые (ощущаемые, то, что чувствуем) предметы», «Доказательство Создателя», «Качества Всевышнего», «Имена Бога», «Доказание откровения Расулуллаху (с.а.в.), просвещение веры», «Условия веры», «Религия и шарияты», «Предложение

и терпение», «Халифат и эмират», «Об ахли сунна валь-джамаа и опровержение еретикам» и т. д.

Каждая глава по степени охвата темы состоит от трёх до двадцати одной части.

Учёный изложил темы верования в логической последовательности. Например, последователи некоторых групп в исламе по-разному оценивали разум. И это стало поводом разногласий в вопросах веры. В XII главе «Тамхид» а, озаглавленной «Об ахли сунна валь-джамаа и опровержение еретикам» приводится описание ахли сунна валь-джамаа, её представителей, заблудшие группы, а также, история и основные взгляды убеждений представителей других религий. Ахли ас-сунна валь-джамаа («люди сунны и согласия общины») – самоназвание большей части мусульман, суннитов – одного из основных течений ислама (наряду с шиитами и хариджитами). Суннитскую систему догматов считают наиболее характерной для ислама вообще и идентифицируют с исламским «правоверием», хотя на самом деле не существует какого-либо признанного обязательным для всех ахли сунна валь-джамаа. свода догматов. Первая часть названия происходит от термина сунна – пример, путь жизни Мухаммада как образец для жизни мусульманской общины. Он зафиксирован в хадисах – сообщениях о его поступках и высказываниях. Поскольку ислам признаёт непосредственное «общение» Пророка с Аллахом, то и собственные высказывания Мухаммада считаются боговдохновенными; потому сунна вместе с Кораном воспринимается мусульманами как богоданная основа ислама, указание правил жизни мусульманского общества. Шииты тоже почитают сунну, но имеют для неё свои сборники сведений о Мухаммаде, т. к. считают, что сунниты исказили в своих сборниках всё, что подтверждало особую роль Али в мусульманской общине. Вторая часть названия – «согласное мнение общины» – отражает вторую важную концепцию традиционного ислама – идею особой роли общины в решении основных религиозных и общественных проблем, возникающих перед мусульманами. После смерти Мухаммада прямой «контакт» общины мусульман с Алла-

хом прекратился, и её жизнь должна основываться на строгом исполнении заветов Корана и сунны, правильное толкование которых обеспечивается согласным мнением общины, представленной её наиболее авторитетными учёными-богословами (иджмаъ). В соответствии с этой «общинной» концепцией политическая и духовная власть должна принадлежать халифу — человеку, избираемому общиной и наиболее подходящему по личным качествам и знаниям для претворения в жизнь заветов Корана. Шииты же считают, что родство с Пророком даёт членам рода Али «божью благодать», и только они могут управлять мусульманами. Основными формальными признаками принадлежности к ахли сунна вал-джамаа являются следующие: признание законности четырёх первых халифов (Абу Бакра, Умара, Усмана и Али), признание достоверности шести сводов хадисов (ал-Бухари, Муслима, ат-Тирмизи, Абу Дауда, ан-Насаи, Ибн Маджи), принадлежность к одному из четырёх религиозно-политических толков (мазхабов) — маликитскому, ханафитскому, ханбалитскому, шафиитскому.

Автор описывает ахли сунна валь-джамаа таким образом: «Знайте, религия — вместе с общиной, а община — это большое общество. Большое общество бывает между джабаризмом и кадаризмом, мушабихизмом (уподобление качеств Бога с человеческими) и муаттилизмом (отрицание качеств Бога), хариджизмом и рафизизмом. Учёный комментирует своё и его описание следующим рассказом в форме вопросов-ответов между Абу Ханифой и его наставником Джаъфар ибн Садыком: «Абу Ханифа задал Джаъфору ибн Садыку следующий вопрос:

— О, сын дяди Расулуллаха, Аллах все деяния поручает рабам Божьим?

— Аллах далёк от поручения рабам Божьим дела Создателя.

— Аллах принуждает рабов Божьих ко всем деяниям?

— Аллах справедливее, чем принуждать рабов Божьих к деяниям, а после наказывать за это.

— Как тогда решается этот вопрос?

— Между ними двоими, то есть, нет принуждения и нет поручения» [2, с. 365].

Отделение от ахли сунна валь-джамаа Абу Шакур ас-Салими оценивает как еретизм и заблуждение и в доказательство приводит несколько аятов и хадисов. К примеру, Пророк (с.а.в.) сказал: «После меня моя умма (паства) расколется на 72 группы и все, кроме одной, будут в аду» [2, с. 375]. В данном хадисе единственной спасшейся группой названа ахли сунна валь-джамаа. По утверждению автора, ещё одно название ахли сунна валь-джамаа — «ас-Савад аль-аъзам (большая община).

Представители ахли сунна валь-джамаа — сподвижники Пророка (с.а.в.), табиины и табаа табиины (...) как Абуль Хасан ибн Саид аль-Худри, Абу Саид аль-Басри, Суфьян ас-Саври, Авзаи (ум. в 157/774 г.), Алкама (ум. в 62/681 г.), Аль-асвад (ум. в 75/694 г.), Ибрахим ан-Нахаи, Шаъби, Имам Малик, Хаммад ибн Абу Сулейман, Ибн Абу Лала (ум. в 148/765 г.), Абу Ханифа и их последователи и ученики Кази Абу Юсуф, Мухаммад ибн аль-Хасан аш-Шейбани, Зуфар (ум. в 158/775 г.), аль-Хасан ибн Зияд (ум. в 204/819 г.), Дауд ат-Таи (ум. в 165/781 г.), Мухаммад ибн Идрис Аш-Шафии, Абу Абдуллах аль-Музани (ум. в 264/878 г.) и факихы (...) из Хорасана Абу Мутъ аль-Балхи, Абу Сулейман аль-Джузджани, Абу Хафс Кабир аль-Бухари, Шакик ибн Ибрахим, Ибрахим ибн Адхам и факихы, до сегодняшнего дня продолжающие их путь [2, с. 355–356]. Вышеперечисленные улемы взяли религию у сподвижников и других представителей ахли сунна валь-джамаа. Поэтому учёный отмечает, что не нужно принимать во внимание противоречие с ахли сунна валь-джамаа семидесяти двух заблудших групп в каком-либо вопросе. Абу Шакур ас-Салими констатировал, что улемы Хорасана и Мавераннахра твёрдо стали на путь ахли сунна валь-джамаа [2, с. 355–356].

Абу Шакур ас-Салими вместе с изложением взглядов матуридитов по определённым вопросам убеждения, напомнил взгляды других групп по данной теме. Автор привёл примеры и доказательства данных групп по этой теме, проанализировал их и дал опровержения против них с позиций ахли сунна валь-джамаа. А также, автор вёл

полемику с представителями других групп и изложил в книге дискуссии с ними по каким-либо вопросам убеждения. Кроме этого, в этой книге он привёл высказывания на тему убеждения и дискуссии с представителями других групп таких известных улемов, как Абу Ханифа, Абу Юсуф, Мухаммад ибн Хасан, Малик ибн Анас и Мухаммад ибн Фазл.

Распространение рукописных и литографических изданий книги Абу Шакура ас-Салими в различных территориях исламского мира, в особенности на территориях, где распространился ханафизм, говорит о её значении в изложении основных убеждений учения матуридия.

Библиографический список

1. Абу Шакур ас-Солими. Ат-Тамхид фи баён ат-тавхид. – Самарқанд : Демурф, 1908.
2. Абу Шакур ас-Солими. Тамхид. – С. 394.
3. Муминова А. Роль и место ханафитских улама в жизни городов Центрального Мавараннахра (II–VII/VIII–XIII вв.ф.): дис. ... д-ра ист. наук. – Т. : ТИУ, 2003. – С. 59.
4. Насафий Абу Хафс Умар ибн Мухаммад. Ал-Қанд фи зикри уламои Самарқанд. – Саудия : Мактабатул кавсар, 1991. – С. 111, 348.
5. Нуриддин ибн Султон Мухаммад Алий ал-Қорий. Шарҳ ал-фикҳ ал-акбар. – Дамашқ : Дор ан-нафоис, 2009. – С. 155.
6. Ҳожи Халифа. Кашф аз-зунун. – Байрут : Дор ал-фикр, 1987. – VI-Ж. – С. 640.
7. Brockelmann C. Geschichte der arabischen Litteratur. – Т. I, II. – Weimar-Berlin : 1898. – Т. I. – S. 744.
8. Claude Gilliot. La théologie musulmane en Asie centrale et au Khorasan Author. Reviewed work(s). – BRILL Source : Arabica, 2 (Apr., 2002) – P. 135–203. – S. 62.
9. Türkmen, Ömür, Muhammed b. Abdüsseyyid b. Şuayb el-Kişşî'nin «Kitâbu't-temhîd fi beyânî't-tevhîd» Adli Eserinin Tahkik Tahrir ve Tahlili // Doktora Tezi. – Harran : Ü.S.B.E. Basılmamış yy. 2002. – S. 4.

Bibliograficheskiy spisok

1. Abu Shakur as-Solimiyy. At-Tamhid fi baen at-tavhid. – Samarkand : Demurf, 1908.
2. Abu Shakur as-Solimiyy. Tamhid. – S. 394.
3. Muminova A. Rol i mesto hanafitskih ulama v zhizni gorodov Tsentralnogo Mavarannahra (II–VII/VIII–XIII vvaf.) : dis. ... dok. ist. nauk. – Т. : TIU, 2003. – S. 59.
4. Nasafiy Abu Hafs Umar ibn Muhammad. Al-Kand fi zikri ulamoi Samarkand. – Saudiya : Maktabatul kavsar, 1991. – S. 111, 348.
5. Nuriddin ibn Sulton Muhammad Aliy al-Koriy. Sharh al-fikh al-akbar. – Damashk : Dor annafois, 2009. – S. 155.
6. Hozhi Halifa. Kashf az-zunun. – Bayrut : Dor al-fikr, 1987. – VI-Zh. – S. 640.
7. Brockelmann C. Geschichte der arabischen Litteratur. – Т. I, II. – Weimar-Berlin : 1898. – Т. I. – S. 744.
8. Claude Gilliot. La theologie musulmane en Asie centrale et au Khorasan Author. Reviewed work(s). – BRILL Source : Arabica, 2 (Apr., 2002) – R. 135–203. – S. 62.
9. Tgrkmen, Omur, Muhammed b. Abdusseyyid b. Suayb el-Kissi'nin «Kitabut-temhid fi beyani't-tevhid» Adli Eserinin Tahkik Tahrir ve Tahlili // Doktora Tezi. – Harran : U.S.B.E. Basilmamış yy. 2002. – S. 4.

© Примов С. У., 2014